

Армин Дж. Пэннинг
ПОСЛАНИЕ К РИМЛЯНАМ
Библия для всех

Иллюстрация на обложке Иакова Тиссо (1836-1902)
Оригинальное издание на английском языке опубликовано под названием
«Romans». © Northwestern Publishing House, USA.
Перевод с английского А. Л. Козионова
Теологический редактор И. Н. Логвинов
Библия цитируется по Синодальному изданию.

© Христианская Евангелическая Лютеранская Церковь, 2002, Новосибирск, Россия

ОГЛАВЛЕНИЕ

Предисловие редактора

Введение к Посланию к Римлянам

Вступление (1:1-15)

Тема послания: Праведность от Бога (1:16,17)

Неправедность всех людей (1:18–3:20)

Вмененная праведность: оправдание (3:21–5:21)

Праведность в христианской жизни: освящение (6:1–8:39)

Праведность Бога по отношению к Израилю (9:1–11:36)

Праведность на практике (12:1–15:13)

Праведность, разделенная с другими (15:14-33)

Заключение (16:1-27)

ПРЕДИСЛОВИЕ РЕДАКТОРА

«Библия для всех» – это как раз то, что подразумевается в названии – Библия с комментариями для самого широкого круга читателей. Она включает полный текст Священного Писания. Комментарии, сопровождающие отрывки из Писания, содержат рассуждения авторов, а также исторические справки и пояснения к тексту.

Авторы «Библии для всех» – образованные люди, обладающие большим практическим опытом в области преподавания и проповедования. Они пытались избежать специальных терминов, которые ограничивают круг читателей комментированных изданий Библии, сводя его к небольшой группе профессионалов.

Самая важная особенность книг этой серии состоит в том, что в центре их внимания – Христос. Говоря о Писаниях Ветхого Завета, Сам Иисус заявлял: «Писания... свидетельствуют о Мне» (Ин. 5:39). Каждый том «Библии для всех» направляет наше внимание на Иисуса Христа. Он – центр всей Библии. Он – единственный наш Спаситель.

Комментарии также включают, по мере необходимости, карты, иллюстрации и археологические данные. Каждая страница книги снабжена подзаголовком в верхнем углу, обозначающим обсуждаемое место из Писания. Это поможет читателю легче ориентироваться в тексте.

Эта серия комментариев была создана по инициативе Комиссии по христианской литературе при Евангелическом Лютеранском Синоде штата Висконсин, США.

Мы молимся, чтобы это начинание было продолжено в том же духе. Пусть эти издания послужат Славе Божьей и благу Его народа.

Роланд Кэп Элке

ВВЕДЕНИЕ

В первой же строфе Послания к Римлянам, фактически, уже в первом слове, нам сообщается, что автором этого глубокого по смыслу послания является Павел. Этот вывод подтверждается также текстом послания, так как автор называет себя «Апостолом язычников» (11:13). Более того, размах миссионерской деятельности автора «от Иерусалима и окрестности до Иллирика» (15:19) соответствует тому, что говорится в Книге Деяний святых Апостолов о замечательном служении апостола Павла.

Дата и место написания

Дату написания послания Павла к римлянам можно определить относительно точно, сопоставляя сведения, которые содержатся в самой Библии. Во время написания своего письма римлянам Павел собирался вернуться в Иерусалим с «подаянием», которое христиане из язычников собрали для нуждающихся верующих евреев в Иерусалиме (15:25,26). Из Книги Деяний святых Апостолов и посланий к коринфянам мы узнаем, что этот сбор пожертвований происходил во время третьего миссионерского путешествия Павла. Это путешествие обычно датируется примерно 53–57 гг. от Р.Х.

Большую часть этого миссионерского путешествия Павел провел в Эфесе, в Малой Азии. Пробыв там три года, Павел отправился по суше в Македонию и Грецию, намереваясь по пути собрать пожертвования в различных приходах. Последней остановкой на его пути через Македонию и Грецию должен был быть Коринф. Поэтому когда Павел пишет римлянам: «А теперь я иду в Иерусалим» (15:25), то, вероятнее всего, он пишет из Коринфа.

В своих письмах коринфянам Павел обещал провести некоторое время в Коринфе, может быть, даже перезимовать там (1 Кор. 16:6). Похоже, что это намерение апостола осуществилось (Деян. 20:2,3). Поэтому, вероятно, Павел написал свое Послание к Римлянам из Коринфа зимой или ранней весной 57 г. от Р.Х.

Причина написания

Без сомнения, Павел хотел бы отправиться из Коринфа прямо в Рим. Уже много лет он хотел посетить римлян (Рим. 1:13), но ему всегда что-то мешало. Дело осложнялось тем, что Павел получил от Бога задание нести Благою весть в крупнейшие города Малой Азии и юго-восточной Европы – такие как Эфес в Малой Азии, Филиппы и Фессалоника в Македонии и Коринф в Греции. Теперь, однако, эта работа была завершена (15:9,22-24), и Павел мог подумать о том, чтобы обратить внимание на другие области. Непосредственный интерес для него представляла возможность пойти на Запад – в Рим и более удаленные районы, включая Испанию.

Прежде чем отправиться на Запад, апостолу нужно было выполнить единственную задачу – доставить собранные пожертвования бедствующим христианам в Иерусалиме (15:25). Из-за этой задержки и для того, чтобы подготовить свое долгожданное посещение Рима, Павел послал письмо, которое мы называем Посланием к Римлянам.

Еще одно не столь значительное, но, тем не менее, важное обстоятельство послужило поводом для отправки письма христианам в Рим в это время. Павел имел возможность воспользоваться услугами курьера, которому он доверял. Вспомним, что во времена Павла еще не существовало международной почтовой системы. Если вы хотели послать письмо своему далекому другу, вы должны были найти путешественника, который бы направлялся туда, где жил этот друг, и согласился

передать ваше послание. В заключительной главе своего послания Павел обращается к римлянам: «Представляю вам Фиву, сестру нашу, диакониссу церкви Кенхрейской. Примите ее для Господа, как прилично святым, и помогите ей, в чем она будет иметь нужду у вас, ибо и она была помощницею многим и мне самому» (16:1,2). Очевидно, Фива была высокоуважаемой христианкой, которая по какой-то причине направлялась в Рим. Представляется вполне вероятным, что именно она послужила курьером, доставившим Послание к Римлянам. Кстати, родной город Фивы – Кенхреи – является одним из двух морских портов, обслуживающих Коринф, что также подтверждает вывод о том, что Павел написал Послание к Римлянам из Коринфа.

Цель написания

Зная, что Павел ранее не был в Риме, мы можем с уверенностью сделать вывод, что он не является основателем римского прихода. Фактически, нет никаких записей о какой-либо апостольской деятельности в связи с основанием этой церкви. Предание о том, что Петр в течение 25-ти лет служил епископом Римским, является необоснованным – это маловероятно. Ввиду несколько необычных обстоятельств основания римского прихода, представляется правдоподобным, что Павел послал свое письмо отчасти и потому, что хотел поделиться с римскими христианами своим апостольским учением.

Но предполагаемое наставление никоим образом не должно было происходить в одном направлении – от Павла к римлянам. Скорее, Павел представлял себе, что, когда он придет к ним, будет происходить двусторонний духовный обмен. Он не только говорит: «Я весьма желаю увидеть вас, чтобы преподать вам некое дарование духовное к утверждению вашему...», но также сразу же добавляет: «...то есть *утешиться с вами верою общею, вашею и моею*» (1:11,12).

Очевидно, радость Павла по поводу веры римлян являлась главным мотивом при написании письма им, но это письмо также имело и практическую цель. Павел рассчитывал на помощь и поддержку римлян в миссионерской работе, которую он намеревался провести на Западе и в Испании. Павел открыто просил их о помощи. Он писал: «Ныне же, не имея [такого] места в сих странах, а с давних лет имея желание прийти к вам, как только предприму путь в Испанию, приду к вам. Ибо надеюсь, что, проходя, увижусь с вами и *что вы проводите меня туда*, как скоро наслажусь [общением] с вами, хотя отчасти» (15:23,24).

Мы должны понимать, что во времена Павла не существовало всемирного совета миссий, чтобы мобилизовать ресурсы всей церкви на поддержку отправлявшихся в «чужие» страны. Вспомним, что временами Павел обеспечивал себя сам, делая палатки (Деян. 18:2,3; 1 Фес. 2:9), или получал помощь из частных источников и от отдельных приходов (1 Кор. 16:6,10,11; 2 Кор. 1:16; Тит. 3:13; 3 Ин. ст.5-8). В сложившейся ситуации Павел очень откровенно просит у римлян помощи. Возможно, он также надеется, что Рим станет опорным пунктом в его работе на Западе, подобно Антиохии Сирийской на Востоке.

Получатели

Мы уже указывали, что Павел, который еще не был в Риме, не мог быть основателем Римской церкви. Мы также отвергли предание о 25-летнем служении Петра в Риме. Свидетельства в пользу того, что он основал приход в Риме, являются недостаточными, хотя позднее он, возможно, завершил свое служение мученической смертью именно там.

Как же тогда возник Римский приход? Мы не знаем точного ответа на этот вопрос. Однако можно предложить несколько возможностей. Согласно одной из теорий честь основания прихода приписывается «пришедшим из Рима, Иудеям и прозелитам» (Деян. 2:10,11), которые были в Иерусалиме во время Пятидесятницы. Предполагается, что они вернулись домой, чтобы «посеять» христианскую веру в столице империи. Это вполне возможно, и даже если они и не были главными действующими лицами в фактическом основании церкви, они могли быть среди самых первых представителей христианской веры в Риме.

Необычной особенностью Послания к Римлянам является большое число людей, которых Павел приветствует в заключительной главе. Павел перечисляет поименно без малого тридцать человек. Откуда он мог знать так много людей в городе, где никогда не был? Ответ на этот вопрос может также привести к возможному раскрытию тайны основания Римской церкви. В древнем мире существовала поговорка: «Все дороги ведут в Рим». Рим, столица огромной империи, был центром шумного и быстро разраставшегося мирового сообщества. Путешествия на большие расстояния были обычным, хотя и непростым делом. Многие люди проводили много времени в путешествиях. Вспомните о передвижении Акилы и Прискиллы - из Понта (у Черного моря) в Рим, в Коринф (Деян. 18:1,2), в Эфес (Деян. 18:18,19) и назад в Рим (Рим. 16:3).

Возможно, что людей, названных в 16-й главе Послания к Римлянам, Павел встретил на Востоке и привел в церковь своей евангельской вестью. Когда впоследствии жизнь привела этих людей в Рим, они принесли с собой христианство и стали видными членами римской христианской общины.

Кстати, правильнее было бы говорить именно «Римская христианская *община*», а не «Римская христианская церковь», поскольку в Риме, похоже, не было организованного централизованного прихода. Круг читателей письма Павла, по-видимому, состоял из нескольких небольших групп, собиравшихся в частных домах. Если угодно, их можно называть «домашними церквями». Ряд таких групп можно выделить в разделе приветствий Павла (16:5,10,11,14,15).

Определенную дискуссию вызвал также вопрос об этническом составе читательской аудитории Павла в Риме. Были ли его читатели языческого или еврейского происхождения? Согласно отражаемому в данном комментарии мнению, большинство христиан в Риме в то время имело языческие корни.

В поддержку такого взгляда заметим, что в начале своего письма Павел представляет себя как апостола, «получившего благодать и апостольство, чтобы во имя Его [Иисуса Христа] покорять вере *все народы*», и затем сразу же добавляет: «...между которыми находитесь и вы, призванные Иисусом Христом» (1:5,6). Позднее, в этой же главе он указывает причину своего стремления посетить их: «...чтобы иметь некий плод и у вас, как и у прочих народов» (1:13). Даже в главах 9–11, где непосредственно рассматривается духовный статус еврейского народа, Павел, используя образ ветвей дикой маслины, прививаемых к культурной маслине, обращается к язычникам («Вам говорю, язычникам» (Рим. 11:13)).

Однако, хотя христиане из язычников, вероятно, составляли численное большинство, все еще оставалось очень влиятельное еврейское меньшинство. Сильное влияние еврейской общины не должно нас удивлять. Вспомните, как Иисус сказал самарянке: «Спасение от Иудеев» (Ин. 4:22). Добавьте к этому также сведения из Книги Деяний святых Апостолов о том, как обычно основывались новые христианские приходы. Павел постоянно использовал следующий метод. Сначала он шел в еврейскую синагогу в городе и проповедовал там, пока ему была предоставлена такая возможность. Когда же начальники синагоги, как это обычно происходило, начинали

возражать Павлу, то он с небольшой группой своих последователей-христиан находил другое место – чаще всего в частных домах.

Время, которым располагал Павел на обучение и наставление членов этих молодых приходов, было весьма ограниченным. Поэтому знание ветхозаветных Писаний, которое имели люди, прежде посещавшие синагогу, являлось прекрасной базой, позволявшей им играть ведущую роль в новом христианском приходе, когда Павел уходил с миссией в другое место. Таким образом, хотя число евреев могло быть относительно небольшим, их руководящая роль являлась важным фактором в молодых христианских приходах, которые пополнялись в значительной степени из местного нееврейского населения.

Павел не оставляет без внимания эту еврейскую часть римского прихода. Его обличающая проповедь Закона, обвиняющая всех людей в недостатке праведности перед Богом, направлена также и на тех, кто называет себя иудеями (2:17-24). В другом месте он отождествляет себя со своими еврейскими читателями, когда называет Авраама «наш отец» (4:1). И он начинает пространное (занимающее три главы) повествование об Израиле с берущей за душу просьбы в духе Моисея: «Я желал бы сам быть отлученным от Христа за братьев моих, родных мне по плоти» (9:3; см. также Исх. 32:31,32). Таким образом, как евреи, так и неевреи являются предметом заботы и любви Павла в его Послании к Римлянам.

Содержание

В отличие от большинства писем, вышедших из-под пера апостола Павла, его Послание к Римлянам, вероятно, было написано не для того, чтобы разрешить какую-то конкретную проблему прихода или какой-либо теологический спор. Данное письмо спокойно и бесстрастно. В некоторых отношениях оно напоминает эссе, в котором подробно и систематически рассматривается Божий план спасения. Концепция *праведности* является доминирующей на протяжении всего послания.

Отсутствие праведности у человека (1:18–3:20) восполняется праведностью, которая приходит от Бога, праведностью, заслуженной Христом и получаемой грешником через веру (3:21–5:21). Получив праведность Христа через веру, оправданный грешник стремится жить жизнью праведности, которая все больше и больше соответствует Божьей воле (6:1–8:39).

После трех глав, в которых апостол говорит о праведности Бога по отношению к Израилю (9:1–11:36), он рассматривает конкретные ситуации в жизни верующих римлян. Кроме того, Павел просит поддержать его в стремлении поделиться благой вестью о Божьей праведности с теми людьми на Западе, которые еще не слышали этой спасительной вести. В общих чертах содержание данного послания можно представить следующим образом:

- I. Вступление (1:1–15)
- II. Тема послания: Праведность от Бога (1:16,17)
- III. Неправедность всех людей (1:18–3:20)
 - A. Неправедность язычников (1:18–32)
 - B. Неправедность моралистов (2:1–16)
 - V. Неправедность евреев (2:17–3:9)
 - Г. Вывод: все люди неправедны (3:10–20)

- IV. Вмененная праведность: оправдание (3:21–5:21)
 - A. Праведность через Христа по вере (3:21–4:25)
 1. Демонстрация справедливости Бога (3:21–26)
 2. Закон веры (3:27–31)
 3. Иллюстрация закона веры (4:1–25)
 - Б. Следствия оправдания (5:1–11)
 - В. Вывод: Неправедность человека противопоставляется Божьему дару праведности (5:12–21)

- V. Праведность в христианской жизни: освящение (6:1–8:39)
 - A. Свобода от власти греха (6:1–23)
 - Б. Свобода от власти закона (7:1–25)
 - В. Свобода через действие Святого Духа (8:1–39)

- VI. Праведность Бога по отношению к Израилю (9:1–11:36)
 - A. Свободный выбор Бога (9:1–29)
 - Б. Неверие Израиля (9:30–11:10)
 - В. Божья благодать язычникам (11:11–24)
 - Г. «Тайна» Божьего замысла (11:25–36)

- VII. Праведность на практике (12:1–15:13)
 - A. Использование даров и талантов (12:1–21)
 - Б. Повиновение властям (13:1–14)
 - В. Забота о немощных в вере (14:1–15:13)

- VIII. Праведность, разделенная с другими: распространение Евангелия и обучение (15:14–33)

- IX. Заключение (16:1–27)
 - A. Похвала и приветствия (16:1–16)
 - Б. Предостережение против лжеучителей (16:17–19)
 - В. Заключительные приветствия и славословие (16:20–27)

Непреходящее значение

Если бы нужно было остановиться на одной конкретной причине, по которой Павел написал данное письмо, то может показаться, что он придавал большое значение подготовке в Риме базы для поддержки будущей миссионерской деятельности. Конечно, если бы римлянам предстояло встать во главе новой волны распространения Евангелия на Запад, то тогда они сами бы нуждались в прочном основании фундаментальных истин об оправдании и освящении.

Но, имея возможность оценить прошлое ретроспективным взглядом сквозь призму времени, мы можем с уверенностью сказать, что Бог счел нужным, чтобы это послание послужило большей читательской аудитории, а не только первоначальному кругу его получателей в Риме. По своей мудрости Бог позаботился о создании и сохранении письма, которое наставляет его читателей уже почти два тысячелетия. И

оно будет продолжать исполнять свое предназначение, пока существуют грешники, которые нуждаются в знании Закона и Евангелия, содержащихся в нем. Конечно, «все Писание полезно» (2 Тим. 3:16) до Последнего дня, но, возможно, не будет преувеличением сказать, что ничто не учит и не наставляет лучше чем Послание к Римлянам. Такую же оценку дал Мартин Лютер в предисловии к своему переводу Послания к Римлянам:

Это послание действительно является главной частью Нового Завета и воистину чистейшим Евангелием. Оно стоит не только того, чтобы каждый христианин знал его наизусть слово в слово, но также чтобы он думал о нем каждый день как о хлебе насущном для души. Читать и размышлять над ним невозможно слишком много, ибо чем больше мы его изучаем, тем драгоценнее оно становится и тем больше мы ощущаем вкус к нему.*

С молитвой о том, чтобы это послание стало еще дороже сердцу читателя, мы предлагаем следующий комментарий к шедевр Павла.

ВСТУПЛЕНИЕ (1:1-15)

Павел представляется и приветствует церковь в Риме

**1 Павел, раб Иисуса Христа, призванный Апостол, избранный к благовестию Божию,
2 которое Бог прежде обещал через пророков Своих, в святых писаниях,
3 о Сыне Своем, Который родился от семени Давидова по плоти
4 и открылся Сыном Божиим в силе, по духу святыни, через воскресение из мертвых, о Иисусе Христе Господе нашем,
5 через Которого мы получили благодать и апостольство, чтобы во имя Его покорять вере все народы,
6 между которыми находитесь и вы, призванные Иисусом Христом, –
7 всем находящимся в Риме возлюбленным Божиим, призванным святым: благодать вам и мир от Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа.**

Во времена Павла стандартная форма начала письма несколько отличалась от той, к которой мы привыкли. Мы ставим подпись в конце письма, а в то время автор называл себя в самом начале. Поэтому первое же слово первой строфы Послания к Римлянам идентифицирует Павла как автора данного послания.

Вторым пунктом, всегда присутствовавшим в начале древнего письма, было сообщение о том, кому оно адресовано. В письме Павла это сделано в седьмой строфе, где названы получатели – «всем находящимся в Риме возлюбленным Божиим, призванным святым».

Третьим необходимым элементом письма было приветствие. В Послании к Римлянам приветствие «Благодать вам и мир от Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа» весьма похоже на фразу, начинающую практически все новозаветные послания Павла.

Послание к Римлянам необычно тем, что его первый элемент является довольно пространным, то есть автор подробно представляет себя и свое послание. Этому посвящены строфы 1–5. Здесь Павел называет себя «рабом Иисуса Христа». Он

* *Luther's Works, American Edition, Vol. 35, p. 365.*

буквально говорит, что он раб – человек, который действует не по собственной воле, а только выполняет приказы. Павел служил Иисусу Христу. Его конкретная задача была продиктована тем, что он был «призванным Апостолом». По определению апостол – это посланник. Павел был призван стать апостолом. Он никогда бы не сделал такого выбора по собственной воле. Помните, что прежде он носил имя Савл и был жестоким гонителем христиан. Этот Савл был настолько враждебен христианам, что не только преследовал их в Иерусалиме, но даже искал в других городах. Когда Савл шел в Дамаск, чтобы арестовать находившихся там христиан, Иисус встретил его на дороге, поразил слепотой и сурово упрекнул: «Савл, Савл! что ты гонишь Меня?» (Деян. 9:4).

Павел стал христианином не по своему выбору. Это Бог призвал его и «избрал к благовестию Божию» (Рим. 1:1). Когда Анания, благочестивый христианин, которого Господь послал послужить слепому Павлу, отказывался пойти к этому страшному гонителю христиан, Бог сказал ему: «Иди, ибо он есть Мой избранный сосуд, чтобы возвещать имя Мое перед народами и царями и сынами Израилевыми». (Деян. 9:15). Воистину Павел был избран к благовестию Богом.

Упоминание о благовестию уводит мысль Павла в другом направлении, и он переходит от рассказа о себе к развернутому описанию Евангелия, служителем и апостолом которого он имел честь быть.

Он описывает эту весть как «благовестие, которое Бог прежде обещал через пророков Своих, в святых писаниях, о Сыне Своем, Который родился от семени Давидова по плоти и открылся Сыном Божиим в силе, по духу святыни, через воскресение из мертвых, о Иисусе Христе Господе нашем» (Рим. 1:2-4).

Когда Павел называет себя «рабом», он употребляет слово, которым обычно называли ветхозаветных пророков (Езд. 9:10,11; Иер. 7:25; Дан. 9:6; Ам. 3:7). У Павла были веские основания отождествлять себя с ветхозаветными рабами Божиими – пророками. Действительно, он проповедовал то же самое Евангелие, которое они уже провозгласили. Они указывали на Мессию, обетованного Христа, Который должен был прийти в этот мир как Спаситель и Искупитель. Благая весть Павла возвещает и восхваляет того же самого Христа, Который теперь уже пришел. Павел может утверждать, что его благовестие – это Евангелие, которое Бог провозгласил «прежде через пророков Своих, в святых писаниях, о Сыне Своем» (Рим. 1:2,3). В самом начале своего письма Павел сообщает римлянам, что на самом деле он не говорит им ничего нового. Его весть согласуется с тем, что предсказали рабы Божьи – пророки.

Что это за весть? В ее основе – утверждение, что истинный Бог и истинный Человек соединены в одной и той же личности во Христе. Павел формулирует эту истину рядом параллельных высказываний (ст. 3,4).

Обратите внимание на то, что в выражении «по духу святыни» слово «дух» написано со строчной буквы и относится к духу святости Христа, а не с заглавной – «Дух», что относилось бы к Святому Духу.* Буквально, Павел говорит, что его Евангелие – это весть о Сыне Божьем:

Который в соответствии со Своей плотью родился от «семени Давидова»,

и

в соответствии со Своим духом святости был провозглашен Сыном Божьим.

* В греческом оригинале слово «дух» всюду пишется со строчной буквы, поэтому разные варианты переводов и дальнейшие комментарии автора являются вопросом интерпретации. – *Примеч. теол. ред.*

Он *стал* истинным Человеком, «семенем Давидовым», когда родился от Марии, но от вечности Он *всегда был* истинным Богом. Он не стал, а был *провозглашен*** Сыном Божиим; Его воскресение убедительно показало это.

Венцом всех многочисленных чудес, совершенных Богочеловеком за время пребывания на земле, явилось Его воскресение после того, как Он умер за наши грехи. Своей совершенной жизнью Он заслужил для нас праведность. Своей невинной смертью Он заплатил за наши многочисленные грехи и проступки. Его воскрешение из мертвых Отцом доказывает, что Он действительно является Спасителем, полностью принимаемым Своим Небесным Отцом.

Павел называет этого Богочеловека «Иисусом Христом, Господом нашим». Мы привыкли воспринимать это словосочетание просто как титул. Хотя он, конечно, является правильным и подходящим, следует помнить и о том, что каждое из этих четырех слов в данном выражении является значительным само по себе. Имя *Иисус* означает «Спаситель». Оно было дано Сыну Марии, родившемуся в Вифлееме. *Христос* значит «Помазанник» – Мессия, Сын Божий, Который соблаговолил принять человеческую плоть с тем, чтобы умереть вместо грешников. Сделав это, Он искупил грешников – выкупил их ценой Своей Крови, так что теперь они принадлежат Ему. Он – их Хозяин и Господин. Но ключевым словом является притяжательное местоимение *наш*. Верой мы принимаем все блага, которые Он принес. По вере Он является *нашим* Господом, подобно тому как Он был Господом Павла. Направляемый Святым Духом, Павел принял Иисуса Христа как своего Господа и теперь провозглашает Христа основой и содержанием благой вести, которой он собирается поделиться со своими римскими читателями.

Письмо Павла адресовано «всем находящимся в Риме возлюбленным Божиим, призванным святым» (ст. 7). Хотя Павел не был в Риме, о чем он нас вскоре проинформирует (1:13), он знает многих римлян. В заключительной главе этого послания в своих приветствиях он упоминает около тридцати человек. Однако настоящими узлами их связывает то, что, как и Павел, они являются «возлюбленными Божиими», «призванными святыми». *Святые*, в соответствии с тем как Павел употребляет этот термин, – это верующие в Иисуса Христа.

На основании их общей веры в Христа Павел может послать римлянам следующее приветствие: «...благодать вам и мир от Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа» (ст. 7). Слово «благодать» было обычным приветствием в греко-язычном мире. «Мир» (*шалом*) было и остается стандартным приветствием в еврейском мире. Поскольку данное послание предназначалось для смешанной этнической аудитории, состоящей из евреев и неевреев, то оба эти приветствия уместны. Однако эти два слова, вышедшие из-под пера Павла, имеют гораздо большее значение, чем обычное мирское приветствие. В лексиконе Павла слово *благодать* означает качество, которое побуждает Бога желать, даже жаждать одаривать верующих всяческими благами. А дары Бога, такие как прощение грехов, чистая совесть и уверенность в том, что верующие попадут на небеса, приносят мир и покой тем, кто является объектами Божьей благодати. Таким образом, «благодать» и «мир» идут вместе, как причина и следствие.

Благодарность Павла за веру его читателей

8 Прежде всего благодарю Бога моего через Иисуса Христа за всех вас, что вера ваша возвещается во всем мире.

** Синодальный перевод точнее отражает смысл оригинала: «был открыт, явлен, показан». – *Примеч. теол. ред.*

9 Свидетель мне Бог, Которому служу духом моим в благовествовании Сына Его, что непрестанно воспоминаю о вас,

10 всегда прося в молитвах моих, чтобы воля Божия когда-нибудь благопоспешила мне прийти к вам,

Мы уже отметили, что Павел использует стандартную форму для начала своих посланий. Еще одной стандартной для писем Павла чертой является «похвальная фраза», которую он включает в качестве второго элемента практически в каждое послание. В этой фразе Павел обычно хвалит читателей за их веру и духовный рост. (Примеры «похвальных фраз» в других посланиях Павла см. в 1 Кор. 1:4; Еф. 1:3; Флп. 1:3; 1 Фес. 1:2; 2 Фес. 1:3.)

Здесь Павел благодарит Бога за возрастание и зрелость веры, которые стали очевидными в жизни римских христиан. Действительно, их вера получила такую известность, что Павел мог сказать: «... вера ваша возвещается во всем мире». Этой гиперболой, или сознательным преувеличением, Павел привлекает внимание к значительному возрастанию римлян в вере и благодарит за это Бога, как он это обычно делает. Павел утверждает, что он «непрестанно» вспоминает о римлянах в своих молитвах и «всегда» молится за них.

Наше внимание, однако, привлекает убедительность слов Павла. Он призывает Бога в свидетели того, что постоянно думает о римлянах. Также следует отметить, как тщательно он подбирает слова, когда говорит: «... прося в молитвах моих, чтобы воля Божия когда-нибудь благопоспешила мне прийти к вам».

Напомним, что это послание писалось из Коринфа. Как Павел указывает в своем Втором послании к Коринфянам, написанном незадолго до этого письма римлянам, ему нужно было урегулировать одно серьезное недоразумение с коринфянами. Изменение в дорожных планах Павла привело к тому, что он не пришел к коринфянам, когда они его ждали, или приходил не так часто, как они хотели, и коринфяне обиделись на него за это. Павел не хочет, чтобы подобное недопонимание возникло и в его отношениях с римлянами. То, что он еще не посетил их, не является свидетельством недостаточного интереса с его стороны. Павел клятвенно заверяет римлян, что он постоянно помнит о них и молится, «чтобы воля Божия когда-нибудь благопоспешила» ему прийти к ним. Вскоре Павел вернется к этой мысли (1:13), но сначала он объясняет причины своего желания посетить их.

Причины желания Павла посетить римских христиан

11 Ибо я весьма желаю увидеть вас, чтобы преподать вам некое дарование духовное к утверждению вашему,

12 то есть утешиться с вами верою общею, вашею и моею.

13 Не хочу, братия, оставить вас в неведении, что я многократно намеревался прийти к вам (но встречал препятствия даже доньне), чтобы иметь некий плод и у вас, как и у прочих народов.

14 Я должен и Еллинам и варварам, мудрецам и невеждам.

15 Итак, что до меня, я готов благовествовать и вам, находящимся в Риме

Желание Павла прийти в Рим и посетить римских христиан вызвано, безусловно, самыми благородными мотивами. Он хочет прийти, чтобы преподать им «некое дарование духовное» для укрепления их веры. Вера возрастает через использование средств благодати, и именно этими средствами Павел намеревается поделиться с ними. Но в этом месте Павел прерывает свое предложение для интригующего отступления.

Сообщив римлянам, что он «весьма желает» увидеть их, чтобы укрепить их веру, он несколько изменяет направление своих мыслей, чтобы исключить недопонимание, которое может возникнуть у читателей, будто бы во время предстоящего визита Павел будет лишь раздавать духовные блага. В действительности, он тоже будет укреплять свою веру. Он идет для того, чтобы и римские христиане, и он сам могли «утешиться верою общею». Их вера будет укреплять также и его! Похвалы в строфах 8-10 были не пустой формальностью. Он действительно дорожит верой своих римских братьев. Недолгое размышление открывает здесь впечатляющую картину: Павел, великий миссионер, воодушевляется и укрепляется верой тех людей, которым он служит. Это является уроком и для нас. Нам всем следует учиться больше ценить общение с верующими, с которыми по воле Божьей мы поддерживаем отношения.

В соответствии с ранее выраженной заботой о римлянах, Павел еще раз возвращается к вопросу о том, что он не посетил их ранее. Используемое им двойное отрицание в действительности становится сильным утверждением: «Не хочу, братия, оставить вас в неведении [т.е. хочу, чтобы вы были совершенно уверены], что я многократно намеревался прийти к вам (но встречал препятствия даже доныне)...».

Без сомнения, многие обстоятельства могли помешать Павлу прийти в Рим раньше. Он сам указывает главную причину далее в письме (15:19-22), когда сообщает нам, что его незаконченная миссия в районе Восточного Средиземноморья («от Иерусалима и окрестности до Иллирика») была основной причиной, по которой он не смог прийти раньше. Теперь, однако, эта работа завершена, и он может пойти в Рим «чтобы иметь некий плод и у вас, как и у прочих народов» (ст. 13).

Мы уже отмечали во Введении, что христианская церковь (или церкви) в Риме представляла собой смешанную группу евреев и неевреев. Хотя небольшое число евреев, хорошо знающих ветхозаветные Писания, могло составлять основу руководства, большинство римских христиан, вероятнее всего, было из язычников. Поэтому Павел может сказать, что он с нетерпением ожидает «плода» Евангелия и у них, «как и у *прочих* народов».

Павел, однако, не чувствует себя ограниченным рамками своего служения. Будучи главным образом миссионером язычников, Павел, тем не менее, начиная свою работу на новом месте, всегда без колебаний шел сначала в еврейскую синагогу. Павел имеет в виду всеобъемлющий характер своего служения, когда говорит: «Я должен и Еллинам и варварам, мудрецам и невеждам. Итак, что до меня, я готов благовествовать и вам, находящимся в Риме».

ТЕМА ПОСЛАНИЯ:
ПРАВЕДНОСТЬ ОТ БОГА
(1:16,17)

16 Ибо я не стыжусь благовествования Христова, потому что оно есть сила Божия ко спасению всякому верующему, во-первых, Иудею, потом и Еллину.

17 В нем открывается правда Божия от веры в веру, как написано: праведный верою жив будет.

Текст Послания к Римлянам является боговдохновенным. Но в отличие от собственно текста, разделение этого послания на главы и строфы не было продиктовано Святым Духом. Разделение на главы, по всей вероятности, было произведено в XII в., тогда как пронумерованные строфы появились лишь в XVI в.,

когда получили распространение печатные издания Библии. Дело в том, что Павел не намеревался разделять то, что у нас принято обозначать как строфы 15 и 16. Действительно, в греческом тексте все строфы с 15 по 21 соединены причинными союзами, такими как *ибо*, *так как*, *поскольку* и *потому что*. Эти союзы обычно соединяют главную мысль предыдущего утверждения с последующей причиной или логическим обоснованием.

Таким образом, в строфе 16 сообщается причина того, что говорится в строфе 15. В строфе 15 Павел пишет: «Я готов благовествовать и вам, находящимся в Риме...». В строфе 16 указана причина: «...ибо я не стыжусь благовествования Христова...».

Если бы Павел стыдился благовествования, то это подразумевало бы, что он проявляет нерешительность, проповедуя Евангелие, что он боится делать заявления и давать обещания, основанные на Евангелии, поскольку они могут остаться неисполненными. Если бы такая ненадежность имела место, то Павел оказался бы в неловком положении и дискредитировал бы себя своими ложными заявлениями и обещаниями, которые он не смог сдержать.

Но Павел проповедует Евангелие без каких-либо сомнений или колебаний, «потому что оно есть сила Божия ко спасению всякому верующему». Называя Евангелие силой, Павел употребляет греческое слово *дьюнамис*, от которого происходит русское слово *динамит*. Евангелие обладает такой силой не потому, что исходит от Павла (помните, что он всего лишь «раб» (1:1)), а потому, что оно есть сила Божья. Оно приносит величайшее из возможных благословений – вечное спасение. Еще более поразительно то, что это спасение предназначено для каждого.

Когда Павел говорит, что Евангелие «есть сила Божия ко спасению всякому верующему» (ст. 16), он не ограничивает силу Евангелия тем, что спасение предназначено только для некоторых, а не для всех. Когда он говорит о спасении «всякому верующему», он говорит о том, *как* спасаются, а не о том, *кто* спасается. Павел вскоре остановится на этом более подробно.

В строфе 14 Павел указывал, что, как проповедник Евангелия, он обязан благовествовать «и Еллинам и варварам», другими словами – каждому. Здесь, в строфе 16, он дает несколько иное определение Евангелия, говоря о его всеобъемлющем характере. Евангелие есть сила Божья «всякому верующему, во-первых, Иудею, потом и Еллину».

Исторически и хронологически можно было бы попытаться обосновать приоритет еврейского народа в Божьем плане спасения мира. Бог выбрал Авраама из всех людей на земле и произвел от него особый народ, в котором и родился Спаситель. Земное служение Иисуса происходило главным образом среди Его соотечественников – евреев, как Он объяснил хананеянке (Мф. 15:24). У колодца Иаковлева Иисус сказал самарянке: «Спасение – от иудеев» (Ин. 4:22). Поэтому можно сказать, что Божий план спасения был сначала предназначен для евреев.

Но спасение никогда не предназначалось только для еврейского народа. В план Бога с самого начала входило также спасение язычников (Ис. 60:1-9; Деян. 15:13-18). Массовое обращение язычников, однако, стало происходить только после появления новозаветной Христианской Церкви, когда апостолы стали исполнять повеление Христа проповедовать Евангелие всем народам (Мр. 16:15). Евангелие было, «во-первых, Иудею», но также «потом и Еллину». Одно и то же Евангелие рассчитано на всех.

Почему оно предназначено для всех? Потому что «в нем открывается правда Божия от веры в веру, как написано: праведный верою жив будет» (Рим. 1:17).

Выражение «правда Божия» допускает два толкования*: праведность, которой обладает Сам Бог и которая делает Его святым, или праведность, которую Он требует от каждого человека. Именно второе понимание Божьей праведности, или «правды Божией», причинило так много беспокойства Мартину Лютеру в начале его жизни. Он негодовал на Бога за требование праведности, которой невозможно достичь никакими человеческими усилиями.

Только когда Лютер узнал другое значение «правды Божией», его обеспокоенная душа воистину обрела покой. Это другое значение – праведность, которую дает Бог. В Новой международной версии* это выражение правильно интерпретируется как «праведность от Бога».

Евангелие может принести спасение всякому верующему, поскольку именно Бог дает праведность, в которой нуждается каждый. Грешные люди не делают ничего такого, что могло бы им помочь обрести спасение. Бог во Христе сделал все! Заменяв грешников, Христос Своей совершенной жизнью заслужил праведность, которую все люди «задолжали» справедливому и святому Богу. Своей невинной смертью на кресте Христос заплатил за многочисленные грехи, которые совершили люди.

Теперь Бог в Евангелии приглашает грешников принять праведность Христа как свою собственную. И когда грешники в вере принимают заслугу Христа, Бог смотрит на них так, как будто они праведные и святые. Бог объявляет грешников невинными во всех совершенных грехах, подобно тому как судья оправдывает осужденного преступника. Этот чудесный обмен, при котором Христос принимает на Себя наши грехи и дает нам Свою праведность, называется *оправданием*. Как сообщает нам Павел, этот путь получения праведности от Бога проходит «от веры в веру».** Праведность дается только по благодати, без каких-либо заслуг со стороны грешника. Пророк Аввакум указал на это еще несколько веков ранее, когда сказал: «Праведный своею верою жив будет» (2:4).

НЕПРАВЕДНОСТЬ ВСЕХ ЛЮДЕЙ (1:18-3:20)

В центре Послания Павла к Римлянам находится учение о том, что единственная праведность, которая вменяется человеку перед Богом, – это праведность, которая приходит от Бога через веру в Христа. Потребность в праведности от Бога является всеобщей, потому что со времен грехопадения Адама и Евы «нет ни одного праведного». Никто не может предстать пред судом Божиим и утверждать, что обладает необходимыми заслугами, дающими право попасть на небо. Все люди неправедны и по самой своей природе не удовлетворяют святым и справедливым требованиям Бога.

В следующем разделе (1:18–3:20) Павел подтверждает это отсутствие праведности, разделяя всех людей на три основные категории. Первая группа, которую он описывает, – это явные грешники (1:18–32), которых читатели Павла отождествляют с неверующими язычниками, открыто ведущими греховный образ жизни.

Вторая группа, описываемая Павлом, – это те люди, которые соответствуют несколько более высоким и благородным стандартам. Мы можем назвать их

* Слово «правда» в Синодальном переводе Библии часто (в том числе и в данном отрывке) употребляется в значении «праведность». – *Примеч. пер.*

* Одним из современных переводов Библии на английский язык. – *Примеч. пер.*

** Использую такую фразу, Павел показывает, что все наше оправдание *от начала и до конца* становится нашим *исключительно* через веру в заслуги Христа, а не наши дела. – *Примеч. теол. ред.*

«моралистами», то есть людьми, которые чувствуют, что высоконравственная жизнь в соответствии с нормами морали дает им основание рассчитывать на более благосклонный приговор Бога. Они согласны с тем, что страшные грехи, которые Павел обличил и осудил, описывая первую группу людей, нетерпимы для Бога. Однако поскольку сами они не погрязли в этих ужасных грехах, то думают, что они находятся в лучшем положении перед Богом. На основании своего якобы более приемлемого поведения они считают, что могут избежать Божьего гнева. Павел рассматривает такое заблуждение в 2:1-16.

Третья категория людей, которым недостает праведности, по классификации Павла включает тех, кто считает, что они всегда ее имели. Это евреи. Поскольку они являются потомками Авраама и принадлежат к народу, избранному Богом и благословленному откровением Божьего Слова, то многие из них полагают, что они уже по праву рождения должны быть на пути в рай. Павел ясно показывает, что сама по себе внешняя принадлежность к народу Божьему не играет роли (2:17–3:8).

Делая обобщение в 3:9-20, Павел приходит к выводу, что никто – ни иудей, ни эллин – не имеет той праведности, которой, по праву, требует Бог. Праведности не найти в падшем человечестве. Если и существует какое-то решение этой проблемы, то оно должно быть найдено Самим Богом. Следующий раздел послания Павла рассказывает о том, как это решение осуществляется.

Неправедность язычников

18 Ибо открывается гнев Божий с неба на всякое нечестие и неправду человека, подавляющих истину неправдою.

19 Ибо, что можно знать о Боге, явно для них, потому что Бог явил им.

20 Ибо невидимое Его, вечная сила Его и Божество, от создания мира через рассматривание творений видимы, так что они безответны.

Полезно отметить параллельность строф 17 и 18. В первой из них Павел утверждает, что праведность Божья открывается в Евангелии. А в следующей строфе он говорит: «Ибо открывается гнев Божий с неба на всякое нечестие и неправду человека...». Связь этих двух строф очевидна, поскольку они соединены причинным союзом «ибо» (как и все основные мысли в ст. 16–21). Ход рассуждений Павла следующий: если и должна быть какая-то праведность для падшего человечества, то она должна исходить от Бога, «ибо открывается гнев Божий с неба», и это единственное, чего могут ожидать неправедные люди за то, что они сделали и продолжают делать.

Почему Бог гневается на грешников? Потому что они «подавляют истину неправдою». Наш человеческий разум часто затрудняется принять тот факт, что гнев Божий направлен на всех грешников. Мы склонны задавать вопросы: «Разве некоторые люди не имеют преимущества по сравнению с другими? Разве некоторые из них не имеют возможности получить гораздо более полное понимание Божьей воли, тогда как другие, похоже, обделены? Разве это справедливо со стороны Бога одинаково гневаться на всех людей?»

Здесь полезно проследить логику рассуждений Павла. Он указывает, что суть вопроса не в количестве знаний, которыми обладают люди. Бог гневается на людей не за то, что у них слишком мало знаний, а за то, что они поступают вопреки тому, что знают. Неведение и недостаток информации вовсе не являются причиной их дурных поступков. На такие поступки их толкает порочность и развращенность. Несмотря на то что грешник сам все хорошо знает, он восстает против Бога и бросает Ему вызов